

天人之聲

VOICE OF HEAVENLY PEOPLE



226期

2016 夏

蘇佐揚牧師1943年創辦，www.weml.org.hk



捌·四福音引用舊約的經文

. 马可福音所引用者		
一 2	看哪！我差遣我的使者	玛三 1
一 3	在旷野有人声喊着说	赛四十三 3
一 44	把身体给祭司看	利十三 49
二 26	大卫怎样进了神的殿，吃了陈设饼	撒上一廿一 6
四 12	看是看见，却不晓得	赛六 9~10
四 32	天上的飞鸟，宿在它荫下	但四 12 结十七 23
六 34	如同羊没有牧人一样	民廿七 17
七 6~7	这百姓用嘴唇尊敬我	赛廿九 13
七 10	当孝敬父母	出廿 12 申五 16
七 10	咒骂父母的	出廿一 17
八 18	你们有眼睛，看不见么？	耶五 21 结十二 2
九 12	以利亚固然先来，复兴万事	玛四 5
九 48	在那里虫是不死的	赛六六 24
十 4	给妻子休书	申廿四 1
十 6	神造人是造男造女	创一 27
十 7~8	人要离开父母，与妻子连合	创二 24
十 19	不可杀人	出廿 13 申五 17
十 19	不可奸淫	出廿 14 申五 18
十 27	因为神凡事都能	伯四二 2
十一 9	奉主名来的，是应当称颂的	诗一一八 26

十一 17	我的殿必称为万国祷告的殿	赛五六 7
十二 1	有人栽了一个葡萄园	赛五 7
十二 10~11	匠人所弃的石头	诗一一八 22~23
十二 19	人若死了，撇下妻子，没有孩子	申廿五 5
十二 26	我是亚伯拉罕的神	出三 6
十二 29~30	主我们的神，是独一的主	申六 4
十二 31	要爱人如己	利十九 18
十二 32	神是一位	申六 4
十二 32	除了祂以外，再没有别的神	申四 35
十二 33	尽心、尽性、尽力爱神	申六 5
十二 33	爱人如己	利十九 18
十二 33	比一切燔祭好的多	撒上十五 22
十二 36	主对我主说，你坐在我的右边	诗一一零 1
十三 7	这些事是必须有的	但二 28
十三 8	国要攻打国	赛十九 2
十三 12	儿女要起来与父母为敌	弥七 6
十三 14	那行毁坏可憎的	但九 27 但十二 11
十三 19	从创造万物直到如今，并没有这样的灾难	但十二 1
十三 22	假先知将要起来，显神迹奇事	申十三 1~3
十三 24	日头要变黑了	赛十三 10
十三 25	天势都要震动	赛卅四 4
十三 26	人子驾云降临	但七 13
十三 27	祂差遣天使把选民从四方、从地极都招聚了来	亚二 6 申卅 4
十四 18	你们中间有一个与我同吃的人	诗四一 9

	要卖我	
十四 24	这是我立约的血	出廿四 8 亚九 11
十四 27	我要击打牧人	亚十三 7
十四 34	我心里甚是忧伤	诗四二 4
十四 62	人子坐在那权能者的右边	但七 13 诗一一零 1
十五 24	拈阄分祂的衣服	诗廿二 18
十五 28	祂被列在罪犯之中	赛五三 12
十五 29	他们辱骂祂，摇着头说	诗廿二 7 诗二零九 25
十五 34	以罗伊，以罗伊，拉马撒巴各大尼	诗廿二 1
十五 36	有一个人把海绒蘸满了醋送给祂喝	诗六九 21
十六 19	被接到天上	王下二 11
十六 19	坐在神的右边	诗一一零 1

三. 路加福音所引用者

一 15	淡酒浓酒都不喝	民六 3
一 17	叫为父的心转向儿女	玛四 5~6
一 32	主神要把祂祖大卫的位给祂	赛九 7 赛三二 1
一 37	出于神的话，没有一句不带能力的	创十八 14
一 46~47	我灵以神我的救主为乐	撒上二 1
一 48	祂顾念祂使女的卑微	撒上一 11
一 49	祂的名为圣	诗一一一 9
一 50	祂怜悯敬畏祂的人，直到世世代代	诗二零三 17
一 51	祂用膀臂施展大能	诗八九 10

一 52	叫有权柄的失位	伯十二 19
一 52	叫卑贱的升高	伯五 11 撒上二 7
一 53	叫饥饿的得饱美食	诗一零七 9 撒上二 5
一 54	祂扶助了祂的仆人	诗四一 12 诗十八 35
一 55	正如从前对我们列祖所说的话	弥七 20
一 68	神是应当称颂的	诗四一 13 诗七二 18 诗一零六 48
一 69	为我们兴起了拯救的角	诗一三二 17 撒上二 10
一 71	拯救我们脱离仇敌	诗一零六 10
一 72	纪念祂的圣约	利廿六 42
一 76	你要行在主的前面豫备祂的道路	玛三 1
一 79	要照亮坐在黑暗中死荫里的人	赛九 2
二 22	满了洁净的日子	利十二 6
二 23	凡头生的男子，必称圣归主	出十三 12
二 24	一对斑鸠或用两只雏鸽献祭	利十二 8 利五 11
二 30	已经看见你的救恩	赛四十 5 赛五二 10
二 32	照亮外邦人的光	赛廿五 7 赛四二 7 赛四九 6
二 32	你民以色列的荣耀	赛四六 13
二 52	神和人喜爱祂的心，都一齐增长	撒上二 26
三 4~6	预备主的道	赛四十 3~5

駁阿皮安 Against Apion

亚历山大和继承者托勒密赐给他们的权利。

这个城市并不缺少居民去居住。亚历山大亲手建造此城，对它了如指掌，这才让他在这个城市里，设立了我们民族的一个聚居地。他授予我们民族这项权利，是经过仔细而全备的详细省察后，作为对我们的英勇和忠诚的奖赏。#43 亚历山大赐给我们犹太民族的荣誉，可以通过海卡台欧（Hecataeus）的话来说明。海卡台欧说，亚历山大肯定了犹太人对他表明的尊重和忠诚，他还把撒玛利亚地区加到他们的领土中去，而且不用进贡¹。#44 亚历山大对亚历山太犹太人的态度，也得到了拉古斯的儿子托勒密的赞同。托勒密委托犹太人看护埃及的要塞²，信任他们作为卫士的忠诚和勇敢。当托勒密为加强叙利亚和利比亚其他城市的力量感到焦虑时，他派出了一队犹太人驻扎在那里³。#45 他的继承者托勒密，腓拉德夫（Philadelphus），不仅释放了他国家中的所有犹太民族的囚犯，还慷慨解囊相赠财物。然而，他对我们的最高敬意是，他有强烈的愿望，想要明白我们的律法，读懂我们神圣的经书。#46 无论如何，事实上，托勒密派人去请犹太人代表来为他服务，解释律法的意义。为了确保翻译的准确性，他把这个任务委托给非

¹ 这段话（？可能是假冒海卡台欧 pseudo-Hecataeus）显然被夸大了，也许是个年代上的错误。大约在公元前 145 年，德米特里二世（Demetrius II）把撒玛利亚的三个小区域（不是整个地区）割让给犹太人，不用进贡，大约在公元前 145 年（《马加比一书》11.34；参 10.30,38）；但马加比一书说，德米特里可能在更早的时候，批准了土地的使用权。

² 约瑟夫是参考《阿里斯提》13 的论述，《犹太古史》12.8 也是。但根据已有的资料，在埃及也有几个犹太人的要塞（Schurer.G.J.V.,ed.3.22）。其中一个是尼罗河三角洲的“犹太营”，在《犹太战记》1.191 中有提到（=《犹太古史》14.133）。

³ 在苏拉（Sulla）时期，昔兰尼（Cyrene）有四类居民，犹太人就是其中一类（Strabo ap. Jos.《犹太古史》14.115）。

同一般的人。法勒如的德米特里（Demetrius of Phalerum）⁴，还有安德斯（Andreas）和阿里斯提（Aristeas）。德米特里是他那个时代最有学问的人，其他两个是他自己的警卫，是他委任的专员⁵。
#47 确实，如果他轻视犹太人的律法，他就不会对我们的律法和我们祖先的信条⁶，显出这么强烈的兴趣。与此相反，他向那些把律法作为他们生活准则的人致以最崇高的敬意。

（5）#48 此外，阿皮安还忽略了一点，就是几乎所有马其顿的国王，就是托勒密在马其顿的祖先，都一直对我们表示出极度的友好。托勒密三世的姓是优格底斯（Euergetes，公元前 247-222 年）⁷，当他征服了叙利亚全地后，他没有向埃及的神明献祭，为自己的胜利而感恩，而是来到耶路撒冷，在那里根据我们的风俗，向上帝献上很多祭物，还奉上还愿的礼物，庆祝战争的胜利。

委任犹太人阿拿斯和都斯修斯为大将军

#49 同样，托勒密·斐罗米特（Ptolemy Philometor）（公元前 182-146 年）和他的配偶克丽奥佩托拉（Cleopatra）把他们整个王国都托付给犹太人，并把他们所有的军队都交给在犹太人将军阿拿斯（Onias）⁸和都斯修斯（Dositheus）的手下。阿皮安嘲笑他们的名字⁹，但他理应敬佩他们的成就。他确实不应该污蔑他们，而是

⁴ 《驳阿皮安》 1.218。

⁵ 这些话引自所谓的《阿里斯提书信（Letter of Aristeas）》。约瑟夫在《犹太古史》12.12 及后面的内容中进行了阐释。

⁶ 希腊文“哲学。”

⁷ 优格底斯在红海岸边的 Adule 留下了资料，记录了自己统治初期在叙利亚战争中的成就（Mahaffy, *Empires of Ptolemies*《托勒密王朝》，199 页）；关于托勒密在耶路撒冷献祭的事情，约瑟夫的记录是这方面唯一的权威。

⁸ 有些人认为他就是阿拿斯四世（Onias IV，利奥托坡卢斯神庙 Temple at Leontopolis 的建立者）。但事实上这只是一个普通的名字。有关都斯修斯的情况不详。

⁹ 显然，“阿拿斯”这个名字是从希腊文 ο υ ο s 演变过来的。

应该感谢他们拯救了亚历山太，#50 因为那时亚历山太人和克丽奥佩托拉皇后交战，情况危急，就在千钧一发即将全军覆没之际，是阿拿斯和都斯修斯负责商议条款，免除了令人恐惧的内战¹⁰。“但是”，阿皮安说，“阿拿斯后来带领另外一支庞大的军队，攻打亚历山太城，而罗马总督特穆斯（Thermus）¹¹当时是在场的。”#51 我敢说，阿拿斯这样做是对的，他也有理由如此行。因为当托勒密·斐罗米特去世后，他的兄弟托勒密·非斯科离开昔兰尼，图谋把克丽奥佩托拉和已故国王的儿子们撵下王位，心怀不轨，自己篡夺王位。#52 正因为这样，为了克丽奥佩托拉的缘故，阿拿斯拿起武器，抵抗托勒密·非斯科，即使在这样危险的时刻，也不愿放弃他对在位者的拥护。

托勒密·非斯科和他的后任逼迫犹太人

#53 除此以外，上帝也清楚地见证阿拿斯的行为是公义的。因为托勒密·非斯科尽管不敢迎战阿拿斯的军队，但却捉拿了城里所有的犹太人，包括他们的妻子和孩子，给他们戴上锁链，全身赤裸，并让大象去把他们踩死。为了达到这个目的，那些大象都事先被灌醉了。#54 结果却事与愿违。大象并没有用脚去踩犹太人，反而冲向非斯科的朋友，踩死了他们一大群人。这事之后，托勒密看到一个可怕的幽灵，这个幽灵禁止他伤害犹太人。#55 托勒密宠爱的妃嫔（有人叫她伊莎加 Ithaca，有人叫她艾琳 Irene）也向他提出请求，不要犯这样的滔天大罪，于是托勒密表示妥协，后悔并放弃他从前的行为和将来的阴谋。这就是亚历山太的犹太人著名的节日的起源。

¹⁰ 公元前 146 年，斐罗米特去世。他的遗孀克丽奥佩托拉宣告他们年少的儿子托勒密八世（斐罗培特尼尔斯，Philopator Neos）成为国王。但是，**亚历山太人**从昔兰尼（Cyrene）请回已逝国王的兄弟托勒密四世（优格底斯第二，非斯科，Euergetes II, Physcon），杀害了他年轻的政治对手，篡夺了王位，娶了身为寡妇的皇后，也就是他的姐姐（游斯丁，特罗古斯庞贝因 Trogius Pompeius 摘录，38.8.2-4）。

¹¹ 显然就是路克斯特穆斯（Lucius Thermus），之前为非斯科效过力的（Polyb. Frag. 33.5）。

不要彼此「論斷」

雅四 11-12

美国 慎勇牧师

我们要乐意「以神为友」，就是要作到对神的「清心」、「忠心」与「真心」。

- 1、「清心」—去除一切好斗的私欲、放纵的贪欲和嫉妒；
- 2、「忠心」—在信仰上持守忠诚、忠贞，坚决与世俗为敌，不随从世俗的理学、价值与文化；
- 3、「真心」—要真心顺服主、亲近主，要真心悔改，在主的面前凡事谦卑。

回顾之前的三章 1 节—四章 10 节那里，雅各特别指出当时教会内部的一些突出的问题与纷争，包括对言语的罪之讨论，提醒基督徒必须要制服舌头；也包括教会内部因私欲和嫉妒而带来的「争战斗殴」（争执和打斗）、与世俗为友。的确，从教会被设立以来，这些问题成为历代教会健康成长的拦阻。而在四章 11-12 节，同样是与言语的罪有关——彼此之间的批评与论断。

一、不要彼此「批评」（毁谤）11 节 a

首先，圣经教导我们不要「彼此批评」。什么是「批评」？这里「批评」一词，字义为「恶言批评」，就是指各种有害的言语，在圣经里包括几个含义：

- 1、暗中说某人的坏话，例如：当年米利暗和亚伦在背后说摩西的坏话（民十二 1）；
- 2、埋怨和敌对的话，例如：当年以色列百姓「怨讟神和摩西」（民二十一 4-5）；
- 3、颠倒黑白、不实的指控。信徒被恶意中伤（彼前二 12）。

总之，这里的「批评」，就是「毁谤」的意思。「批评」（毁谤、中伤他人）往往是骄傲、嫉妒、自私的表现，是神所阻挡的，我们必须在神面前保持自卑（10节）。另一方面，「毁谤」（恶言批评）经常与「嫉妒」、「自私」及「争吵」放在一起（参彼前二1；林后十二20）。

我们不可以彼此「毁谤」，因为在圣经中，这是严重的罪行。但这个世界就是如此，彼此「毁谤」的事层出不穷——绯闻不断；谣言四起；明明是政治争斗，却彼此捏造谎言、彼此抹黑。然而，教会、基督徒不可以效法这个世界。请看两处参考的经文：「一切苦毒、恼恨、忿怒、嚷闹、毁谤，并一切的恶毒，都当从你们中间除掉」（弗四31）；「不要毁谤、不要争竞，总要和平，向众人大显温柔」（多三2）。

很显然，雅各指出当时教会之中的人以多种方式彼此批评（毁谤），导致教会——「基督的身体」遭受破坏，因此必须要停止这样的罪行。人性的弱点就是如此，当我们以某个「观点」、「话题」辩论的时候，很容易演变成「人身攻击」。或许，正是这种毁谤、控告、人身攻击的事情，令教会陷入永无休止的纷争中（三13-四3）。所以，圣经强调：不要彼此批评（毁谤）。

二、不要彼此「论断」（判断、审判）11节下

其次，圣经教导我们不要「彼此论断」。什么是「论断」呢？这个字的原文在不同的地方翻译为「判断」、「审判」。如同法官对犯人的判决，是居高临下的态度。的确，「论断」是人常犯的错误。

当年罗马的基督徒，也陷入这样的错误中。根据保罗书信的记载，罗马教会的基督徒显然在某些方面的观点不同（例如：礼仪律法的应用），彼此质疑对方信仰的状况，互相指责（参罗十四1-13）：「……所以我们不可再彼此论断，宁可定意谁也不给弟兄放下绊脚跌人之物」。

雅各所针对的问题很可能也是由这一类的情况引起的。人们因着「骄傲、嫉妒、自私」，引发了教会或基督徒之间对某些问题的争吵及辩论（四 1-2）。在争论中，显然彼此之间言语上的使用非常不受控制，正如社会上通常会出现的情况一样，口没遮拦，甚至还带着诅咒（三 10），彼此公开责骂、论断、定罪（四 11-12）。

耶稣说：「你们不要论断人，免得你们被论断。因为你们怎样论断人、也必怎样被论断。你们用甚么量器量给人、也必用甚么量器量给你们。为甚么看见你弟兄眼中有刺、却不想自己眼中有梁木呢？……」（太七 1-5）。

另外，雅各对教会和基督徒之间所表现出来的这个错误给与了极重的引申：批评或论断「弟兄」就是批评或论断「律法」。什么意思呢？若从广义的角度来说，这个「律法」就是耶稣关乎「爱」的诫命。就是说，倘若弟兄姊妹之间以审判者自居，彼此「论断」-审判、判断，那么实际上就是破坏了肢体之间「爱」的关系，也就是破坏了与神之间「爱」的关系。因为耶稣将「爱神」与「爱人」两者相连。既然我们深知这「律法」，却敢于公然地违背它、破坏它，实际上就是否定了这个律法，就如同对它宣判一样，因为你弃之不用了。因此，我们再一次看出，「信心」需藉「行为」才能证明其真实性。所以，圣经强调：不要彼此论断（审判、定罪）。

三、不要代替「神」

最后，圣经教导我们不可以代替「神」。你或许会想：我怎么会代替「神」呢？此乃大逆不道之事啊（何况，我们也代替不了）。倘若我们真的会这么想，我要为你大大地感恩！说明我们还算清醒的。不错，相信我们不会故意想取代「神」；但是，在无意之中，我们是否作了要取代「神」的事情呢？

刚才说到，弟兄姊妹之间彼此的批评（毁谤）与论断（审判）是错误的，不仅因为它是「论断律法」，也因为它是「否定律法」。这种肢体之间的毁谤、审判（定罪、责难的论断）不但违反了「爱」的诫命，也侵犯了惟独神才拥有的权柄。因为只有神是那位「设立律法和判断人的」，只有祂有能力决定祂所造之人的未来，能把身体和灵魂都灭在地狱里的（太十 28）。然而，我们若毁谤及审判他人，事实上便是宣告我们自己拥有对他们的灵性及未来作判决的权柄。

「……我虽不觉得自己有错，却也不能因此得以称义，但判断我的乃是主。所以时候未到，甚么都不要论断，只等主来，他要照出暗中的隐情，显明人心的意念。那时各人要从神那里得着称赞」（林前四 3-5）。

「你们是以外貌〔原文作凭肉身〕判断人，我却不判断人。就是判断人，我的判断也是真的。因为不是我独自在这里，还有差我来的父与我同在」（约八 15-16）。

应当注意的是，圣经并不禁止基督徒运用恰当的、必要的分辨力；也不是禁止教会对那些违反信仰原则、不顺服信仰标准之人执行纪律、惩戒或逐出教会；更不是否定教会有判断和评估信徒在信仰生活对错的权柄（林前五 12；林前五 16）。圣经所提醒的、所警戒的，是要禁止弟兄姊妹之间以嫉妒、批评的言语，指责别人在神面前有错，禁止弟兄姊妹任意定别人的罪、彼此审判。这样的举动和意念本身就是对「神」的亵渎。因为，我们不是「神」，也不可能代替「神」。

在教会中、肢体之间「彼此相爱」，是一件相当重要的事情。因为在主里彼此的相爱，带来彼此和睦；而在主里彼此的和睦，可以结出「和平的义果」。这正是雅各书三章 17-18 节所说的「从上头来的智慧」。盼望我们能够切实地「彼此相爱」，不要「彼此批评」（毁谤）；不要「彼此论断」（审判、定罪）；不要试图代替「神」。以至我们可以见证耶稣，荣耀基督！

分别善恶的树

创二 9

编辑部

「分别善恶的树」(THE TREE OF KNOWLEDGE OF GOOD AND EVIL)一名只用过两次，即 9 节和 17 节。原文为 **הַדְּעָתָה** HaDDa'aTH 「**דָּעָתָה** DDä'aT」知道，译为「分别」，较文雅而已。英文将此字译为「名词」，原文是一个「阴性名词」，中文译为「分别」亦为动词。该字字根为 **דָּעָתָה** YäDa'。所以直译可作「知道善恶的树」。在三章 5 节及 22 节译为「知道善恶」，乃是正确的译法。「知道」是一个动词，不是一个名词，表示这棵树的性质，并非暗示着「人吃了这树上果子之后，才有关于善恶的知识」，正如英文圣经所译的，乃是有「知善与恶之别」的动作。这两者是不同的，亚当并非吃了分别善恶树上的果子之后，才懂得有善有恶的知识。因为他被造之时，有了神的灵，已经有一种关于善与恶的「知识」，但这种知识并不需要应用在他的生活上，他可以一生像一个天真无邪的孩童活在神面前，充满快乐而无苦恼。但他也不是像一棵树，或是一块木头，毫无感情，也无灵。不过等到亚当不顺服神命而吃禁果之后，他便对于善与恶有了「分别」的趋向，亦即有择善去恶，或行恶离善的倾向与觉悟了。

关于分别善恶树的不同意见

「分别善恶」的涵义，解经家意见不同，所谓「知道」或「知识」是什么知识，或说知道什么，下面是各种说法：

一、有判断的观念。即分善恶与知是非，判断对与不对，表示爱与恶的态度，这是犹太人传统的说法。他们根据以赛亚书五章 20 节所说的：「祸哉，那些称恶为善，以暗为光，以光为暗，以苦为甜，以甜为苦的人」。这一节圣经有三种相对的情形，即善与恶、光与暗、甜与苦。这棵树所表示的「知道善恶」，便是指这些伦理上的知识而言。

但是否神要求亚当不必有上述这种判断的观念，只作一个完全顺服神、敬畏神的人，不必「求知」，便可作完全人，犹太人对此亦意见分歧。但他们怀疑「一个不知道善恶、是非、曲直」的人，是否能抵抗试探而不失败。

二、有属世的知识。有人相信这棵树所象征的为「属世的」、「一般的」知识。他们相信亚当如果顺服神命，不吃这棵树上的果子，便拥有「属灵的」、「神秘的」知识，使他可以很快乐地过日子。但亚当吃了这禁果之后，便在知识上有所增加，即有了属世的一切知识，或说「也了解属世的事」。所以他的后裔分为两条路线而下传，那代替亚伯生存的塞特，走属灵的路线，他的后裔有一人能与神同行，而且不至见死(即指以诺而言)。但该隐的后裔则走属世的路线，所以他的后裔后来发明许多属世的事物，如牧畜、音乐、制铜铁器等(创四 20-22)。

三、有性方面的知识。另外有人相信「知道善恶」是知道「性知识」。所以当亚当与夏娃吃了禁果之后，马上眼睛明亮了，「才知道自己是赤身露体的」(三 7)。显然地，这种「知识」乃是「性

知识」，而且当面见功，马上生效。他们在未吃禁果以前，夫妇二人赤身露体，并不觉得羞耻（二 25），相信他们那时被神的荣耀所包围，大家仍未有「性知识」，故尚无性的要求。

这种见解，是属一部份犹太拉比的，但另有一些拉比则谓这种见解难以解答三章 22 节所说的话，神说：「那人已经与我们相似，能知道善恶」。神不需有性生活，所以这种见解不合圣经真理，只能说，亚当吃禁果后有此附带后果而已。即使蛇对夏娃所说的话，也并非指性生活而言，蛇说：「你们便如神能知道善恶」（三 5），既然说是「如神」，则与性知识无关了。

四、有属天的知识。另外有人相信这是「属天的知识」或「属灵的秘密知识」，指亚当如果吃了禁果，除了已有的属世普通知识外，还可以获得属天的知识，或说天上秘密的知识。据说所谓「善恶」，乃是希伯来人所常用的习惯语，如「说好说歹」（创卅一 24），又如「我坐下，我起来」（诗一三九 2），又如「我主我王能辨别是非」（撒下十四 17）等，都是指表示知道「非普通知识」，乃是「特殊的知识」而言。

亚当后来吃了禁果，于是「像神」，正如蛇所说引诱的话相同（三 5）。神后来举行「天上高峰会议」时，也如此宣布（三 22），这两节都是指着「知道天上的事」而言云。

犹太人相信天上的使者除了有天上的知识外，也知道地上的一切（撒下十四 20），同时也相信亚当除了有地上的知识外，吃了禁果后，也会有天上的知识，即有了完全的知识云。

忘記背後 努力向前

美国 庄纯道

使徒保罗在《腓立比书》三章十三节教导我们要忘记背，这话是否合理呢？因为它是出自圣经，我们便把它合理化。事实上，我们很难忘记往事。年纪大的人经过第二次世界大战的洗礼，有惨痛的经历；有些人走难，妻离子散；有些人升官发财，事业有成等等。这些事深深印在他们的脑海，怎能忘记呢？上了年纪的人都乐于说「想当年我怎样怎样」。很多名人写回忆录。多数美国的总统卸任后都这样做，获得丰厚的利益，这证明很多人想知往事。

昨日的确有令人不能忘怀的往事，有令人鼓舞的成就，有甜美的回忆，更有数不尽神的恩典。我们怎能忘却往事呢？年纪越大，对最近所发生的事很易忘记，但对以前发生的事，犹如昨日发生。精神分析家说，人是被过去的经历所塑造的。昨日的经历影响了我们的思想、情绪，更形成我们的潜意识。

保罗说忘记背后，相信他是要忘记自己不光彩的往事。他以前逼害教会是他崇高的目标。我们在电影看见黑社会头头作威作福是如何威风，相信保罗逼害教会也是意气风发，洋洋自得，得到很多人的鼓掌，下属的尊崇，祭司、文士、法利赛人的认同。他迫害基督徒，要用自己的方法获得别人的嘉许，用残暴的行为获得善报。他积极蹂躏基督徒，直至在大马色的路上遇见主，被主的大光光照，他痛改前非。从迫害主的头目变成穷传道。对他来说，往事不堪回首。

昔日我在香港政府工作的时候，有助理、秘书、大写、文员协助我。来到美国工作，开信件、整理档案、打字、打印、贴邮票，去邮政局寄信……等等，都是我一手包办。回顾昔日，怎能不无感慨？若然我只陶醉在以前风光的日子，我一定不会做好我在这里的工作。

保罗回顾过往的事，以前觉得光荣，现在感到不光彩，所以极力忘记它，他这样做是可以理解的。

昨日已经过去了，它可能成为往前走的踏脚石。只顾陶醉在过往的成功和欢乐，我们会忘却今天的责任和明天的机会；停留在昨天的苦难和失败，我们会活在灰暗的日了里，永远看不到明天的晨曦。

昨日是过去式，已经结束了，今日我们应该如何生活呢？或说如何过一个有价值的人生呢？保罗教导我们消极方面要忘记背后，积极方面要努力向前。这里有三方面的意思：

1. 将以前负面的事转为力量去做正面的事情。保罗以前逼迫基督徒，他进到他们的家，连男带女拉他们去坐牢，又对主的门徒发恐吓凶杀的话。他其实是与基督耶稣作对，他知道是错的，他悔改归主后，把这种负面的行为转变为正面的能量，努力不懈为主工作。他为主传福音，建立教会，写书信。他的书信成为教会的宝藏。他为主受苦、下监狱，毫无怨言。

2. 将过往失败的经历作为鉴戒，正所谓前车可鉴，不再重蹈覆辙。保罗觉悟前非，他在那里跌倒，便在那里站起来。以前我们走错了路，离弃主、失败、冷淡，灰心、懒惰、逃避。现在要靠主，重拾起初的爱心，努力向前，向着标竿竭力追求。

西汉末，东汉初的时候，国家内战。有一位将军，一天坐在一家客栈门口，看见街上有一条大汉，头上顶着一个水缸走来，忽

然这大汉绊了一跤，水缸从背后掉下来，“匡当”一声摔得粉碎。奇怪的是，这人头也不回，继续向前走。将军看见这一幕，一跃而起，一把抓住那人，问道：「壮士，你的水缸掉下来打破了，为何你也不回头看一下？」那人笑着说：「水缸已经打破了，再看有何益？不要耽误我走路。」将军马上邀请他入伍，后来他成为一代名将。

3. 忘记背后是 180 度的改变，以前向左，现在向右；以前在黑暗里，现在面向光明。过去活在罪咎和失败里面，现在痛改前非，靠主得胜。

《奇异恩典》这首脍炙人口的诗歌的作者是约翰牛顿(John Newton)，他幼年丧母，随父航海，服兵役后，在贩买奴隶船上工作，经常在非洲一带贩买奴隶，染上水手们放荡的生活习惯，吃喝嫖赌，奸诈欺骗，无所不为。日后闹出事，反而在非洲作奴隶之仆，过了几年非人生活，幸得在英国的父亲差人去营救他。

1748 年春，从非洲返英途中遇到风暴，船险沉没，他在绝望中读到肯培斯(Thomas Kempis)的「效法基督」，心受感动，矢志洗心革面。39 岁被按立为牧师，他在余生中反对畜奴。《奇异恩典》是他重生的经验。离世前，他为自己写下墓志铭：

【约翰牛顿牧师，从前是个犯罪作恶的人，曾在非洲作奴隶之仆，但借着救主耶稣基督的丰盛怜悯，得蒙保守，复建并获赦免，被指派宣传福音的事工。】

忘记背后，努力向前是保罗积极的表现，他身体力行，获得巨大的成就，流芳百世，我们要效法他，不是漫无目的向前，乃是向着标竿，就是主耶稣。如此，我们就会有一个有价值的人生，荣神益人，得到上帝的奖赏。

得人如得魚

(路加福音五章 10-11 节)

耶稣对西门说：不要怕，从今以后，你要「得人」了。他们把两只船拢了岸，就撇下所有的跟从了耶稣 (10-11 节)。

耶稣对他们说：来跟从我，我要叫你们得人如得鱼一样 (马太福音四章 19 节)。

主耶稣对彼得所说：「你要得人了」一语的「得人」一词，原是军事术语，即中国人所说的「生擒」，不是把敌人杀死，乃是把他们生擒。因此，主耶稣所说乃是「你要把人生擒了」。原文该字为 ζῶγρεω ZŌGRÉŌ，在提后二章 26 节译为被魔鬼任意「掳去」的，便是这字。

但在马太福音四章 19 节中文所译为的「得人如得鱼」一语，照原文译为「得人的渔夫」。渔夫一词原文为 αλιευς HÁLIEUSO，该字从 αλας HÁLAS「盐」字变成(即英文 SALT 的字源)，意即渔夫乃是在咸水中工作者。保罗则用这盐字喻为「为人的智慧与温柔」，他说「用盐调和，就可知道该怎样回答各人」(西四 6)。

因此，得人的渔夫应该生擒在魔鬼手下的人；同时要在盐场中工作，生活带着浓厚的盐味，可以改变这个腐败的世界。「生擒」是对外的，「在盐场中工作」是对内的。

门徒曾经撇下所有的，跟从了耶稣，所以他们在主耶稣指导之下，捕获许多鱼，「鱼虽这样多，网却没有破」(约廿一 11)。以后，在五旬节中，他们「生擒」了三千人，使他们进入神的国，也使魔鬼失败。我们今天撇下了多少来跟从主耶稣呢？我们为主任生擒了多少受压迫的灵魂呢？

耶穌不反對人看醫生

(路加福音五章 27-32 节)

无病的人用不着医生，有病的人才用得着；我来，本不是召义人悔改，乃是召罪人悔改 (31-32 节)。

主耶穌并不反对人看医生，而且宣布一个看医生的理由。有病的人需要医生，正如有罪的人需要救主一般，如果有人主张基督徒不应该看医生，在圣经中是找不到根据的。

「无病的人」一词，原文是用 *υγιαινω* HUGIAÍNŌ，原意为「健康正常」及「病后复原」(英文 HYGIENE 源于此字)。但马太九章 12 节所说「健康的人」，原又则用另一个字 *ισχυω* ISCHÚ Ō，指健康而又强壮而言。这两字可以描写两种信徒的属灵情况，一种是时常有病，得医治后，病体复原。另一种是时常保持灵命强壮，不必找医生的。

「有病的人」一词原文是 *κακως* KAKŌS，这是一个俗字，即我们所说的「坏」字。这是东方人的说法，比方「他身体又坏了」，这个「坏」并非行为的坏，乃是健康的坏。但东方人常用「双关语」来表达思想。因此这个健康的坏也可暗示品德不良。耶穌就用这个坏字来比方「罪人」。

病有两种，一种是「外来病」，一种是「自造病」。外来病很容易医得好，自造病却无药可医。因为自造病大都与罪有关系，如果肯认罪悔改，离开罪恶，自造病也跟着消失。

罪也有两种，有些人是受影响受引诱而犯罪，但有些人则有计划地去犯罪。这种人比较前者更难悔改，但事实上他们更需要悔改，而主耶穌正要寻找这种罪人。

當拜主你的真神

苏佐扬

路加福音四章 8 节

当拜主你的神，单要事奉祂。（路四 8）

主耶稣是用人子的身份受试探的，所以我们也能够，而且应该得胜。亚当受试探而失败，是因为自私与违背神的禁令；主耶稣受试探而得胜，是因为祂尊敬神，完全顺服神。祂得胜三件事：

一、祂得胜物质的试探。祂的理由很简单：「人活着不是单靠食物」，饮食不过是人生活的一部份，而且不是最重要的部份。为物质、为饮食、为属世的一切享受而听从魔鬼的吩咐去变石为饼，无异把神戏弄，是最愚拙的行为。人如果在物质上失败，其他一切亦将随之而失败。

二、祂得胜权荣的试探。世界的权与荣，为多数人所贪慕，居高位、掌大权，魔鬼也会立一个原则，人只要在它面前下拜，便可以获得权与荣。一切贪权与荣的人，已经入了魔鬼的圈套了。耶稣得胜的理由亦很简单：「当拜主你的神，单要事奉祂」。基督徒宁死不屈，不向魔鬼屈服。

三、祂得胜名誉的试探。沽名钓誉，世人所好。高抬自己过于圣殿，误用神言，正如魔鬼也误用诗篇九十一篇 11-12 节的应许，也是最容易失败的一着。圣殿的建立，要人学虔诚、圣洁与谦卑，入殿越深，越是无我。在至圣所中，只有神与人、人与神会面，面睹神荣，「自我」还能站得住么？高傲与自大，宣传自己，都是神所憎恶的，也等于试探神。天使只是保护按正义而「行」的

人，并不保护骄傲而「跳」的人。石头可作踏脚石，也可作绊脚石，你现在站在什么石头上呢？

魔鬼暂时离开耶稣，他还要试探祂，于是祂带着得胜的能力，到处传扬神的道。

第一一八首

當拜主你的真神

118

THOU SHALT WORSHIP THE LORD

山東滕縣 1935

路加四8

LUKE 4:8

蘇佐揚

John E. Su

D 4/4 1 1 2 | 3 5 5 4 4 3 | 2 — 2 2 3 | 4 6 6 5 5 4 |

當 拜 主 你 的 真 神， 當 拜 主 你 的 真

3 — 3 3 4 | 5 · 5 5 6 7 | 1 — 1 · 3 | 4 2 1 — | 1 0 ||

神， 當 拜 主 你 的 真 神， 單 要 事 奉 祂。

本诗歌已收录在新 2CD 《苦海风浪》。

神秘的月亮

香港 张耀中

祂造月亮星宿管黑夜，因祂的慈爱永远长存。(诗一三六 9)

月亮是地球唯一的天然卫星，它的直径是地球的四分之一；而质量大约是地球的八十分之一。月亮的自转与公转是同步的；因此，它永远以同一面朝着地球，我们在地球上是不能看到它的另一面。月亮是不会发光的，它的光全靠反射太阳而来。在天空中，除了太阳，它是最光亮的天体。我们不期然地会问：为甚么要有它的存在呢？月亮从那里来？最简单直接的答案可以在圣经找到。“神说：「天上要有光体，可以分昼夜，作记号，定节令、日子、年岁，并要发光在天空，普照在地上。事就这样成了。于是神造了两个大光，大的管昼，小的管夜，又造众星，就把这些光摆列在天空，普照在地上，管理昼夜，分别明暗。神看着是好的。」”（创世记第一章十四至十八节）。不信神的人或以为圣经的描述不合科学，究竟科学又能否解答这问题呢？有关月球形成的科学理论目前主要有四个，包括：分裂理论（Fission Theory）、捕获理论（Capture Theory）、共同形成理论（Condensation Theory）和大撞击假说（Giant impact hypothesis）。

分裂理论：月球可能是在地球形成不久后，急速自转下分离出来的。目前太平洋的盆地可能是月球的原始所在位置。它解释了月球的组成成分类似地球的地幔(地学之下的一层)，所以月球的密度远不及地球。如果这个理论是真实，科学家应找到它们在急速自转分离时留下来的痕迹，但没有这样的证据。再且，月球应运行在地球的轨道平面，但现实并非如此。

捕获理论：月球是在太阳系内某处形成的天体，该天体被地球的引力吸引到地球附近的轨道。这理论解释了地球和月球组成成分的不同。然而，这样的天体往往是不规则的形状，而非月球现时近乎球状的样子。此外，这类天体的飞行速度相当高，应不容易被地球的引力捕获。

共同形成理论：地球和月球分别在同一团星云所产生。其后，月球跌落地球的引力轨道。理论上，在同一团星云所产生的地球和月球，应该有类似的组成成份，但这理论与现实不乎。

目前，**大撞击假说**是科学界最主流的月球形成理论。该假说认为太阳系是在 45 亿年前形成，在太阳系形成后约二千万至一亿年，一颗体积与火星相约的天体，名为忒伊亚（Theia）和地球发生猛烈撞击，造成忒伊亚和地球外层气化，并被抛入太空，形成一个由重力维持的巨大熔融球，该熔融球冷却并离开地球后，就形成了现今的月球。

支持这个假说的证据包括：1)月球主要是由低密度物质组成。它的密度远不及地球，因为形成月球的物质主要来自地球的地壳，不涉及地球的核心。2) 月球的自转与公转同步。3)月球曾拥有熔融态的表面等等。但这假说仍有很多存疑。例如：(1) 理论上，大碰撞后产生的高温，会形成巨大范围的岩浆海，但没有在地球上找到证据。(2) 同样发生过撞击的金星，竟没有卫星形成？

大撞击假说最受科学界的青睐，但这假说所存在的不少疑团，仍是个谜。究竟月亮是怎样形成的？科学界仍未有一个确实的说法。感谢神，在创世记一章，神用非常显浅的话，宣告了天地万物（包括月亮），都是祂创造的。在这一章里，「神说」共用了三十一一次；我们相信神所说的，就是神的「话」。基督徒相信神

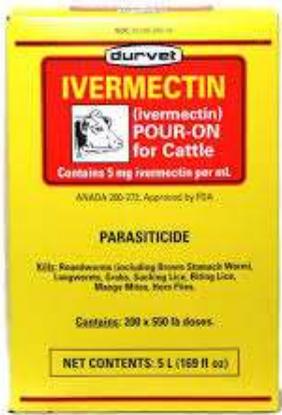
的话，世人或许会讥笑我们单纯，甚至愚笨；但我们却看神的话为至宝。主耶稣在福音书上说明：“天地要废去，我的话却不能废去”。一方面我们要确实相信，诸世界是藉神话造成的。另一方面，我们要知道天地是会废去的。原来月亮正在慢慢地离开地球。因着潮汐涨退，使月球和地球之间的势能损耗。每日挪移的距离很少，现时每年约三点八厘米，所以我们察觉不到。在圣经里，神不单宣告月亮是怎样来的，还把它的使用途仔细地列出；最后，更把它的结局简单直接地写了出来。我们不得不臣服，神的话真是实在的。

“草必枯干，花必雕残，惟有我们神的话必永远立定。”(以赛亚书四十章八节)

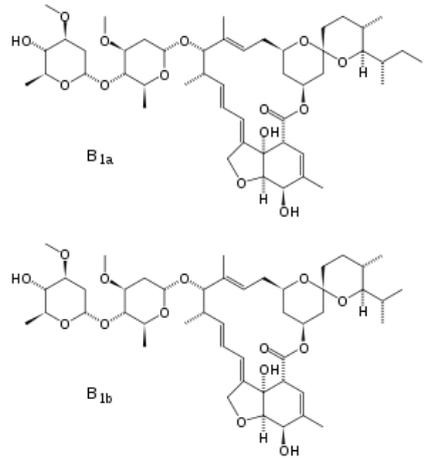


参考资料 https://en.wikipedia.org/wiki/Giant_impact_hypothesis
<http://study.com/academy/lesson/formation-of-the-moon-theories.html>
<http://starchild.gsfc.nasa.gov/docs/StarChild/questions/question38.html>
<http://www.talkorigins.org/faqs/moonrec.html>
<http://study.com/academy/lesson/formation-of-the-moon-theories.html>

『耶和華神使各樣的樹從地裏長出來，可以悅人的眼目，其上的果子好作食物。』創二 9 上



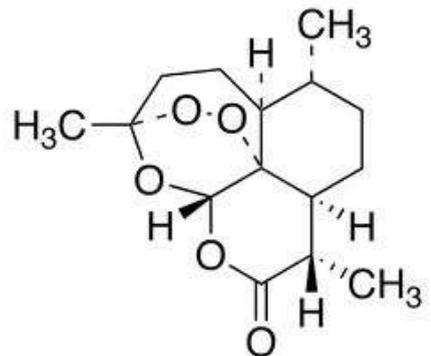
图一:<伊维菌素>制剂能杀死人和动物体内的寄生虫



图二:<伊维菌素>其中两个活性成分结构



图三:黄花蒿的叶含青蒿素



图四:抗疟药青蒿素的分子结构

神创造世界和其上的生物，在海洋和陆地都是生机处处；伊甸园更是神创造生物的示范单位，除了有分辨善恶树之外，还有各种悦目和美味的蔬果，能满足亚当和夏娃的需要。1986年生态科学家初次提出了「生物多样性」(Biodiversity)一词，为地球上所有植物、动物、真菌及微生物物种的种类进行了普查。已被科学家鉴定的植物类别，陆上有接近二十多万种，海中亦有不少于一万种；然而，由于人类近年滥用地球资源，使地球的生态环境急剧改变，对生物多样性有极大的冲击。

对人类而言，花草树木不单是上帝的创造，既可以绿化环境，又能吸收二氧化碳的功能，广泛种植树木，能防止水土流失，土壤不致沙漠化。我对『天然化合物』有极浓厚的兴趣，科学家能在植物中提取很多可供食用和药用材料。各地的不同民族都有使用草药作治病之用，传统中药的运用，更是中华民族的国粹。

2015年诺贝尔医学奖颁授给三位科学家，他们对数种致命的寄生虫疾病提出了革命性的治疗方法。寄生虫疾病长期困扰人类，至今仍是全球最严重的公共卫生问题之一，而且赤贫民众受害最深。三位获此殊荣的科学家，都是善用天然的宝库，爱尔兰的药物学家康贝尔(William C. Campbell)和日本微生物学家大村智(Satoshi Omura)合作从土壤的细菌中，提取和纯化“阿维菌素”(Avermectin)，其衍生药物大幅减少了『河盲症』(学名是蟠尾丝虫病)和淋巴丝虫病(又名象皮病)的病例，而且对许多其他寄生虫疾病也颇有疗效！第三位得奖者是中国中药化学家屠呦呦，她由青蒿植物中研发出『青蒿素』(Artemisinin)，大幅降低疟疾的致死率。这些寄生虫疾病影响全球34亿人，而疟疾每年患病致死人口达到五十万以上。

由于他们的努力和贡献，世界卫生组织有一项计划，于2025年前根除在31个贫困国家流行的<河盲症>，也希望在五年之内，

让象皮病在 81 个国家中消失。部分由于屠呦呦发现在青蒿植物中的瑰宝，配合其他的药物，世卫确立目标在未来 20 年内，消除 35 个国家(大部份在非洲和南美洲国家)的疟疾。现在每年全球使用含有青蒿素或其衍生的药物治疗疟疾病达 3.5 亿剂。

大村智和康贝尔所发现的阿维菌(这眼不能看见的微生物都是神所造的)，可以选择性地吸附于寄生虫线虫的细胞内氯离子的通道，破坏寄生虫的神经和肌肉细胞，从而引致牠们的死亡，但这药物对人和动物的氯离子通道的吸附作用极弱，所以毒性低，图一展示该药物制剂。大村智更与美国 Merck 公司利用链霉菌发酵而产生天然<阿维菌素>，含有八个活性组分，图二展示其中两个活性成份的分子结构，这天然的化合物更被开发成新一类具有杀虫、杀螨、杀线虫的活性农药和兽药。

中国女科学家屠呦呦在七十年代初承担研发抗疟疾新药的专项，以她中药化学家的专业，她的研究团队在包括乌梅，常山，青蒿等数千种天然草药中尽行筛选，最后锁定黄花蒿为有潜质的天然植物，但分离得来的活性物，药效反复；她从公元 340 年东晋时代葛洪的<肘后备急方>提到『青蒿一握，以水二升渍，绞取汁，尽服之。』的记载中，意识到这种有异于中药经常使用的<水煎法>来备药，极可能是药性反复的关键原因，于是她改以沸点只有 35 度的乙醚作提取植物中活性成份的溶剂，从而避免了青蒿素在萃取过程中，因受热而分解并失去药性。青蒿素的制剂(图三)被广泛使用，多人生命得以保存；它的结构如图四所示，青蒿素的受热不稳定性和生物活性，皆与它环状的双氧(-O-O-)结构有关系，它受热时两个氧原子的化学键极易分解而失去活性；在稳定状态下，它能与红血蛋白中的铁离子进行反应而生成高氧化态的铁络合物，引发一连串的生化反应而能产生含氧的活性游离基，从而杀死人体内的疟疾寄生虫。

慈父、浪子

美国 陈世义牧师

新约路加福音第十五章，被誉为「福音中的福音」，最为人喜欢诵读。这一章记录耶稣讲的三个比喻，都是同一个主题：「失而复得。」这三个比喻，有特定的背景，即耶稣与税吏和被认为是罪人交往，受到攻击，耶稣陈述一个罪人的悔改，在天上也要为他/她欢喜，法利赛人文士们认为罪人只有灭亡的观点是错的。三个比喻是迷途的羊寻获、妇人的钱币失而复得，失丧的浪子归家。他们都因失而复得皆大欢喜。这三种人是耶稣为（天父）所绘的画像，同时公开祂受差遣来世上的使命是寻找、极救失丧的人，使他/她回天家，共享喜乐。

路十五 11-32 这一段经文，被誉为世界文学史上最伟大的短篇故事。内容是：「某人有两个儿子，小儿子向父亲要求分家产，父亲允准了。他将所得的家产变卖，带着金钱远走高飞。他生活放荡，耗尽了他所有的，陷入穷途末路。又逢该地区发生饥荒，他沦为猪倌，替人干受鄙视的苦工，与猪争食。后来，他醒悟过来，情愿回父家当雇工。果然，仁慈的父亲饶恕了他，接纳他，恢复他作儿子的尊贵身份。故事的主角是父亲，他的仁慈、饶恕、厚爱、喜乐是核心。他所以同意小儿子的分家产并不符合时间的定例（要等待父亲亡故后才分遗产的要求），是要让冷漠无情的小儿子早点自立，让他经历艰苦磨练。而父亲却天天依闾盼望他归来。父亲的盼望果然成为事实，当小儿子迷途知返归来时，距家尚远，父亲看见了，迎向前去，拥抱他，连连亲吻他，还没有等小儿子泣诉说完忏悔的话，马上吩咐仆人「把那上好的袍子拿来给他穿（袍子代表荣耀长袍），把戒指戴在他的指头上（戒指代表权柄），

把鞋穿在他脚上（鞋代表儿子的名份，奴隶是不可穿鞋的），还要把那肥牛犊宰了」，设宴庆祝。

故事叙述大儿子对父亲如此欢喜接纳在外流浪的兄弟，表示不满，不肯进门参加筵席，对父亲发怨言，数落父亲偏袒。父亲好言规劝大儿子，理直情深。肯定他与父亲同在，并挑明「我所为的都是你的」，解释设筵席欢乐是因为你的小兄弟是死而复活，失而又得的。

这一向被称为「浪子比喻」，应改称「慈父的比喻」，其主旨不只是描述小儿子的罪行，而是描述父亲的爱心。父亲伟大的爱的力量，表现在不计较小儿子所犯的过错。箴言：「爱能遮掩一切的过错」（十 12），新约彼得前书也引用了这句名言（四 8）。慈父饶恕小儿子的过错，并忘记他的罪。他迷途知返，便予以肯定。父亲的眼目是向前看的，看到悔改后的小儿子光明前程。

两个浪子

通常指比喻中的小儿子是浪子，其实大儿子也是浪子，不过兄弟俩的区别，一个在外流浪，一个居家，却心未在家安息，也似离家流浪。

1. 出走的浪子—小儿子，他不愿在家受「约束」，妄求离家享受自由，向父亲提出分家产，是为贪图逸乐。高飞远走，去追求放纵的生活。钱财挥霍殆尽，跌入穷困惨境，生活苦不堪言。当他醒悟虚浮的逸乐如云烟，他的危机变为转机，才回忆父亲的丰富，不愿在外饿死，遂动身回家。

2. 家居的浪子—大儿子，按例分家产时，长子可得双份，比其他儿子多一倍。这个大儿子谅为愚顽、智商低的人，他与父亲

同住，却感受不到温馨的父爱。他生性嫉妒，心胸狭隘，自以为义，无端抗议父亲偏袒，凭想当然的错误态度控诉小兄弟在外放荡生活，罗列的罪状有何证据？不念手足之情，对父亲指控说「你这个儿子」如何如何。他忘了自己分得双份产业，埋怨父亲没有宰一只小羊羔与朋友同乐。他没有儿子的心，自己等同于雇工，奴仆。为家庭付出劳动，原本是份内事，他却心不甘情不愿，怨气冲天，大儿子就是当时的自以为义的法利赛人文士的写照。

我们对耶稣比喻的回应

在读（听）耶稣的慈父比喻后，可以有以下几项回应：

1. 正确认识天父上帝就是爱。上帝差遣耶稣降生是因祂爱世人，饶恕罪人，以耶稣的牺牲救赎罪人。饶恕的果效，除去罪人回归的阻碍，重建破裂的关系，与上帝和好（罗五 6-11）。爱是人间永恒不辍的一首歌。

道成肉身的耶稣所显示的上帝是慈父，爱全人类，拯救世人免于灭亡。有出于偏差认为上帝是「魔术师」，祂能变出人意想不到的东西来。也有人把上帝当作很有能力的跑腿「小弟」，可以担负人所分派的任务。这都是对上帝的侮慢和亵渎，是身份的错乱，主仆关系的颠倒。上帝是有威严，是圣洁的，又是至高无上的。保罗说：「（主耶稣就是）那看不见之上帝的像」（西一 15）。耶稣自己也宣告：「你们认识我，也就认识我的父」（约十四 7）。

中文和合本圣经约翰壹书 2、5 章里，出现两个重要的字，即「认识」（即辨明、验证、认识的对象）和「知道」（对所认识的对象—人或事已得出结论），各有 20，23 次。英文新国际版圣

经（NIV）对「认识」「知道」只用一个字 Know 代表（41 次）。这是教导世人，认识上帝，知道上帝是爱。英文 love（爱）也出现 43 次。由此见证上帝的慈爱何等广阔高深！上帝的「家」如此富裕，世人何需离家去流浪当浪子。

2. 凡浪子、游子、客旅的「回家」行动，是最聪明的选择。即便是五星级的宾馆，也不是「你的」家。有句谚语：「东好，西好，家最好」（East, West, Home is the best）。

教会是「灵宫」，是上帝在地上的居所—基督之家，欢迎浪子，游子，客旅回家。有一首日本赞美诗：「归回父家歌」描绘浪子回来的悲喜情怀。歌词是：

回首往事羞且惭，悔不听忠言，辜负慈父养育恩，离家走天边。
繁华梦中久沉沦，醒来更凄凉，破衣难挡刺骨寒，猪食充饥肠。
振奋精神莫彷徨，起身回故乡，父爱深切盼儿归，相逢泪千行。

（见：赞美诗新编#218 谢雪如译）

3. 耶稣的比喻提供我们一面镜子，每个人都需要常常照一照，自省，思考自己是比喻中的哪一个角色？大儿子？小儿子？有没有慈父的影儿？使徒保罗写信给以弗所教会，是如此叮咛：「作儿女的，你们要听从父母，这是基督徒的本份。要孝敬父母，你就事事亨通，在世上享长寿。这是第一条带着应许的诫命。作父亲的，你们不要激怒儿女，要用上帝的教导来养育栽培他们。」

（六 1-4 现代中文译本），在作「自我鉴定」，检讨自己的言教，身教和受教的实况，察觉信心不足，行道软弱无力时，就应当谦卑来到主前祈祷：「但愿圣灵刀斧，刺透我心深处，叫我们顺服耶稣。」

亚利马太人约瑟

香港 苏美灵

约十九 38-42:「这些事以后,有亚利马太人约瑟,是耶稣的门徒,只因怕犹太人,就暗暗的作门徒,他来求彼拉多,要把耶稣的身体领去,彼拉多允准,他就把耶稣的身体领去了。又有尼哥底母,就是先前夜里去见耶稣的,带着没药和沉香,约有一百斤前来。他们就照犹太人殡葬的规矩,把耶稣的身体用细麻布加上了香料裹好了。在耶稣钉十字架的地方,有一个园子,园子里有一座新坟墓,是从来没有葬过人的。只因是犹太人的豫备日,又因那坟墓近,他们就把耶稣安放在那里。」

四本福音书的作者从不同的角度叙述基督的一生,在环绕耶稣周围的门徒和跟随祂的人中,我们经常看见祂十二使徒的事迹,但有些人的名字只出现一次或两次,甚少在四本书都有记载。这位亚利马太城的义人约瑟,可能是一位知名的尊贵议士,以致他的为人是人所皆知。综合各福音书对他的描写,在当时的世代,他可能是属于凤毛麟角的罕有人物。

1. 他是一位尊贵的议士 (可十五 43)

在当时的公会有七十位议士,有相当大的权力审判百姓的民事,好像今天的国会议员,是代表人民的。议士多是来自祭司家族的大祭司、祭司、文士、法利赛人、撒都该人和领袖,是属于上流阶级的知名人士,也多是富裕的(在当时的社会,拥有财富被认为是神赐福的证明)。福音书记载的另一位议士是尼哥底母,他曾夜访耶稣寻求神国的事。那么这位亚利马太的约瑟也和尼哥底母一样,留意这几年所发生的事。若普通人遇见他们,必然肃然起敬。

2. 素常等候神的国（路廿三 51）

他和记载在路二 25 的义人西面一样，素常盼望以色列的安慰者来到。根据历史的记载和犹太省当时的处境，自从最后一位先知玛拉基之后，四百年间神没有差遣任何先知对选民说话。又因为犹太省经常处于作战状态，受外邦人侵略，所以这些敬虔和爱神的义人都等待神所差来的那位先知，希望祂能拯救他们脱离目前的窘境。故此当施洗约翰出来之时，众人都蜂拥到他那里，听他的道，受他的洗。这位约瑟和尼哥底母必定风闻这些大规模受洗和悔改的事。及至约翰被希律斩首之后，耶稣在各地所行所说的，比约翰更为轰烈，约瑟也细心观察祂的言行，必定是祂了！奈于他的身份，他暗中作祂的信徒（约十九 38）。有解经家批评他是否懦弱，不敢公开承认是门徒，是否恐怕失去尊贵的地位和名誉。根据约九 22 记载，当那生下来是瞎眼的得到医治之后，他的父母不敢正面回答法利赛人的问题，因为犹太人已经商议定了，若有认祂是基督，会被赶出会堂，那么若一位专贵的议士也承认祂是基督，更作祂的门徒，岂不是也被赶出会堂和丧失议士的资格？约瑟似乎还未敢将自己的名誉、地位孤注一掷。

3. 不同流合污（路廿三 51）

自从耶稣三十岁出来传道，法利赛人，文士等人早已处处针对祂了，更挑战祂怎可以有赦罪的权柄（可二 6）、怎可以自视与神同等，所以他们多次要找祂的把柄，要杀害祂，甚至派差役去捉拿祂（约七 30）。约十一 47 说祭司长和法利赛人聚集公会，商议对策。那么，约瑟可能也在场，听他们所谋定的计划。不知是否用举手决定议案，可能约瑟并不赞成他们的决定，但少数要服从多数。虽然他没有参与他们所谋所为的，但他并没有向耶稣或祂的门徒通风报讯要祂小心法利赛人所设下的计谋。可能他仍在观察耶稣如何应付敌人的计谋，留意事情的发展。

路十九 47 记载祭司长和文士与百姓的尊长都想要杀祂。尊贵的约瑟必定看在眼里，不会附和公会的决定，不和他们同谋，即使耶稣复活升天了，祂的们徒被圣灵充满后，放胆传道，公会仍然不放过他们，使徒行传记录了公会为这些事烦恼不已，多次捉拿他们。

但太廿七 1 说：「到了早晨，众祭司长和民间的长老，大家商议要治死耶稣。」约瑟可能心急如焚怎办了。

4. 为人善良公义 (路廿三 50)

约瑟虽然身为财主，可能有许多田产、谷仓、牛羊、葡萄园，无数的奴婢、管家等，但他却为人善良公义，在公会讨论百姓的事件，公正不偏不倚，不像其他假冒为善的法利赛人被耶稣斥责和数算他们的罪状。约瑟为人善良，可能他赈济穷人、宽恕别人、免人的债、不计较别人的恶，在众人眼中是一位乐善好施和不与人争执，宁愿自己吃亏的人。不少财主都恃着钱财而欺凌弱小，或目中无人，不敬畏神，但他财、才、德兼备，实在是罕见的。

5. 转捩点？

路廿三 47-48：「百夫长看见所成的事，就归荣耀与神说，这真是个义人。聚集观看的众人，见了这所成的事，都捶着胸回去了。」约十九 38：「这事以后……。」可十五 43：「他放胆进去见彼拉多，求耶稣的身体。」耶稣死时所发生的事是惊天动地的，连百夫长也感叹地说这是个义人。约瑟也必定在人群中，远远观看这一切事情。可十四 43 说「他放胆」。按照当时的习惯，被定死罪者必定是恶名昭著，家人未必会去领他的尸首埋葬，若没有家人领的话，官府只好将他抛在城外的坑中，任由野狗或秃鹰噬食，不会有正式的安葬仪式，与耶稣同钉的两个罪犯可能会遭遇这种下场。

此外，按犹太人的习惯，墓穴是属于家人的，很少会让陌生人安葬入内，而官府也未必肯将尸首给一个非亲非故的人。门徒也没有胆量领取祂的尸体，因为怕犹太人会视他们为同党，而遭到不利。但约瑟却放胆去见彼拉多。他的胆量从何而来？可能他发觉原来耶稣并非常人，连外邦人的百夫长也说这人真是神的儿子（可十五 39）。那么约瑟不再怕犹太人了，他以前暗中作门徒，现在公开的求耶稣的身体，他恳切的、渴望得到祂，他甚至不怕被犹太人或公会的人讥讽他要求死囚的尸首。约十九 38 的「这些事以后」可能成为约瑟的转捩点，他弃「暗」投「明」，现在是公开作耶稣的门徒。

6. 由童女之腹到财主之墓

耶稣本是与神同等同荣，却虚己取了奴仆的形象（腓二 6-8），在世三十多年后竟然以死囚告终。约瑟现在领了祂的身体，把祂安葬在本来为自己而凿出的新坟墓（太廿七 60），表示他视耶稣为自己家里一份子，这墓是属于财主的，现在却为主而用，应验了赛五十三 9：「他虽然未行强暴，口中也没有诡诈，人还使他与恶人同埋，谁知死的时候与财主同葬。」约瑟在耶稣一生最黑暗的时候，将自己可以做的拿了出来。耶稣出生于一个没有人用过的腹中，因为马利亚是童贞女，耶稣是头生的。耶稣死时葬于一个没有人用过的坟墓。祂在世生于一个普通的家庭，死时却被接纳为财主家庭一份子。约瑟这时已不再惧怕犹太人了，因为他已公开了自己是耶稣门徒的身份，即使失去议士的资格，也不会后悔。其他犹太人仍然视耶稣为他们的头号敌人，但他却视祂为自己家庭的人，及至耶稣复活之后，约瑟可能更热心宣扬神国之道，他也可能后悔在耶稣没有亲自和祂说过一句话（对于亚利马太的约瑟，自五世纪以来有很多的传说，他怎样热心传福音，又被捉拿云云）。

蘇佐揚與華北神學院

山东 赵曰北

校友是一所学校的重要组成部分，在华北神学院近千名毕业生中，苏佐扬是一个熠熠生辉的名字。他一生秉持坚定的信仰，不遗余力地弘扬福音真道，辗转奔波，艰辛备尝，笔耕不辍，著作等身，在为耶稣基督作出美好见证的同时，也为他的母校——华北神学院带来了巨大的荣耀！

苏佐扬，祖籍广东省阳江县，1916年5月22日出生于香港虔敬的基督教家庭，父母都热心于教会事工。他从小喜爱音乐和文学，十二岁开始学风琴，能熟练弹奏二百多首福音圣诗；十四岁开始作曲，曾把所作的三首圣诗及布道文章投稿于《爱群杂志》，受到当时杂志社长宋经伯先生的赏识和激励。1931年，著名布道家宋尚节博士初次来港布道，在九龙便以利礼拜堂主持培灵会。在这次布道会上，他决定终身传道，事奉上主。¹²1933冬，他遇到了正在华北神学院就读的畚光棠，听了他对神学院有关情况的介绍之后，和汪彼得、高绍雄一起，决定偕同前往山东滕县华北神学院就读。¹³当时很少有人从香港到山东去，一般觉得去那里比到美国还远。家人或许担心他的安全，便拒绝了他。他回忆说：“一九三三年冬，当我准备到山东读神学时，因为没有钱，所以路费和四年的膳食费需用毫无把握。当时与我由香港同去读神学的两位弟兄，在经济上都毫无问题，所以当我要父亲帮助我去山东时，他曾用令人难堪的讥讽口吻说：‘你要到山东去吗？你

¹² 详见谢诗咏《二十世纪华人布道家苏佐扬牧师》，载于
<http://www.douban.com/group/topic/75401811/>。

¹³ 苏佐扬《神如何带领我往山东华北神学院读神学》，载于《天人之声》2001年第167期，第21页。

不如到山西去！’”¹⁴但是他却没有灰心，三个年轻人按时踏上义大利游船北上，五天之后抵达上海，然后转乘火车到达山东滕县，从此开启了他与华北神学院终生相亲相依的不解之缘。

他到达滕县的时间是1934年正月初，当地气温零下10度左右，这让长年生活在南国、习惯于温湿气候的苏佐扬倍感严寒，“脚都冻僵了”。刚到滕县生活上很不习惯，“学习吃馍馍喝小米稀饭，头一顿实在无法下咽”。“所睡的床，没有床脚，床两端有樺子插入墙内将床架架起，床没有床板，只有空架子，上铺以高杆排成床墊，然后再铺一大袋碎麦秆（有梳化滋味），这就是我们睡了四年的床铺了。冬天如此，夏天也没有改变。”¹⁵好在同学们对他都非常友善，亲切地称呼操着粤语的他为“阿苏”。¹⁶慢慢地生活也习惯了，“又觉得馍馍可口，小米稀饭香甜”。

他在滕县就读不久，其出色的音乐才华即锋芒毕露地显现出来。当年春季神学院举行开学联欢会，他和另外两位香港青年合唱一首“福音圣诗”，他一边唱诗一边弹琴，表现出众，音乐教授华以德慧眼识英才，从此便分派他和其他几位同学轮流在早祷、晚祷聚会中司琴。1934年耶诞节庆祝音乐大会上，他三次登台，再次表现出色，以至于1935年冬，宋尚节博士在江苏徐州布道时找司琴，要求能够不看琴谱就能弹他所唱的奋兴短歌。找来找去，最后找到了正在滕县华北神学院学习的苏佐扬。就读期间，他还经常随同师生一起到城乡领会，70年后当年的小学生回忆起前尘往事，心中还充满温暖与感激：“我在山东滕县上小学时，每礼拜日都去教堂听道，下午去主日学。每次在开会前，有一位男青年老师熟练地弹着吉他飘着那悠扬的乐声，伴着苏老师耐心和蔼的歌声，教我们唱圣经短歌，一句一句、一遍又一遍地教我们，我们这些孩子也很高兴地跟着唱。这样年复一年的，我们学会了

¹⁴ 苏佐扬《蒙恩的脚踪》（上集），基督教天人社，1996年，第12页。

¹⁵ 苏佐扬《蒙恩的脚踪》（上集），基督教天人社，1996年，第76页。

¹⁶ 苏佐扬《蒙恩的脚踪》（上集），基督教天人社，1996年，第63页。

很多圣经短歌，并且牢牢地刻印在我们的脑海中，成为我们日后生活中随时的帮助，是我们脚前的灯，路上的光，是忧伤时的安慰，是我的倚靠和避难所。”¹⁷

苏佐扬不仅能够弹琴伴奏和登台演出，在作歌配曲方面也有很高的禀赋。有一首在海内外广泛流传的《主啊，我深爱你》，这支歌感动了无数的华人基督徒，被人誉为中国版的《恩主我爱你(My Jesus, I Love Thee)》，关于这首歌的创作过程，他曾有细致的记叙：1935年春，在山东滕县华北神学院的陈恩福同学知道我会作曲，于是把这一首诗的歌词拿给我看，问我能否配曲。我把歌词念了两遍，觉得非常抒情，便答应为他作曲。一个礼拜之后，便把这首歌的曲谱写好，给同学试唱，同时也抄了一份请华以德教授指教。华教授在钢琴上弹了几次后，问我说：“你会作曲吗？”我回答说：“学学而已，不能登大雅之堂。”

这诗歌不久即被传到青岛的王宣忱长老手里，他主动与苏佐扬通信，并把这首变奏曲刊在他所编印的圣歌诗本中，此后它就流传开来。此外，在校期间苏佐扬还创作了大量的圣歌，如《不从恶人的计谋》《谁能知道自己》等，被同学们广为传唱。日军占领以后，师生时常学唱苏佐扬的短歌，来寻求精神上的安慰。后来，道雅伯教授遇到回校协助料理教务的苏佐扬，称赞他说：“我当时并不知道这些圣经短歌有什么用处，但在日军占领此地之时，许多人都因为唱那些短歌而得到安慰和力量。”¹⁸

除创作歌曲之外，华北神学院时期的苏佐扬留下的另一件深远影响的事迹，便是1937年与陈恩福、张志道一起创立“天人社”。当年临近毕业，他们三位年轻的神学生收集了81首经文短歌，打算结集出版。他们商量给这本短歌集起个名字，最后定为《天人

¹⁷ 高湘莹《追忆尊敬的苏佐扬老师》，载于《怀念苏佐扬牧师》，天人社，2008年，第33页。

¹⁸ 苏佐扬《蒙恩的脚踪》（上集），天人社，1996年，第80页。

短歌》，由此“天人社”便成立了。1942年中国仍在抗战，苏佐扬夫妇由香港前往福建，在漳州小溪镇进德女中教圣经。当时他们想出版一种小刊物，来帮助学生提高灵性。于是采取小报形式，定名为《天人报》。随着工作的变迁，这小小的《天人报》也移到大后方出版。1961年，《天人报》在香港易名为《天人之声》。“多年来造就了世界各地华人信徒的灵性，堪为近代中国华人基督教刊物本色化及自立发展的亮丽典范”。¹⁹除定期出版季刊《天人之声》之外，“天人社”还出版了几十种属灵书籍、天人短歌、天人圣歌、录音带和雷射唱片。

特别值得一提的是，在近年出版的多期《天人之声》的封面里，笔者均看到了以下表述：“天人社自从1937年在山东滕县创办以来。”笔者作为土生土长的滕县人，近二十年来又一直工作在苏牧师曾经求学的院子里，读到这些文字，心里有说不出的感动。教育界一直流传着这样一句格言：今日我以母校为荣，明天母校以我为荣。此刻我想，这句话用在苏佐扬牧师身上最合适不过了。今天，苏佐扬牧师已荣归天家，但他和滕县华北神学院八十年前结下的情缘，却还被清晰地铭记和传扬。

斗转星移，往事如烟，时间的长河往往可以洗涤生活的旧迹。但对于苏佐扬牧师来说，华北神学院四年的求学经历，却深深镌刻在他生命的年轮里。在此后70年的漫长岁月中，苏佐扬牧师以自己为主的忠心、勤劳和智慧，传承着华北神学院不朽的精神，传递着华北神学院不灭的薪火，他成就了母校的美名，自然也使自己成为校友中令人敬仰的翘楚巨子。(摘自《历史光影中的华北神学院》第139-145页)

¹⁹ 谢诗咏《二十世纪华人布道家苏佐扬牧师》，载于
<http://www.douban.com/group/topic/75401811/>。

「應當」歡喜快樂

紐西蘭 蔡訓生

我们信徒的喜乐，都是从主而来。有一种喜乐，是从信主重生、放下罪担、领受主不舍弃的爱而来(彼前一 8)：「你们虽然没有见过他，却是爱他；如今虽不得看见，却因信他就有说不出来，满有荣光的大喜乐 ("agalliaō")。」

当我们观察，新约中信徒日常的生活面貌，会看见主耶稣、施浸约翰、司提反、保罗、和门徒约翰等，常要面对逼迫和逃难。那么新约圣经教训我们，如何在患难中喜乐呢？新约圣经首次提到在患难中「应当欢喜」是在马太福音五 11-12：「人若因我辱骂你们、逼迫你们、捏造各样坏话毁谤你们，你们就有福了，应当欢喜(chairō)快乐，因为你们在天上的赏赐是大的。在你们以前的先知，人也是这样逼迫他们。」

当时信徒为主的名受侮辱、逼迫、毁谤，是落魄而受屈辱的，当然痛苦难当。但是为义受逼迫，天父一定记念；历史上的先知们，也曾为传达上帝的话而受逼迫。上帝在掌权，他的应许和肯定是喜乐的基础。

保罗也鼓励在受逼迫中的腓立比，和帖撒罗尼迦教会，应当喜乐(chairō)。让我们从腓四 4-6 和帖前五 16-18，加上相关的罗八 28，来更多了解何时，和怎样「要」喜乐，以及上帝在喜乐中的角色。

一. 在「所有境况」中要喜乐

腓四 6 说的「凡事」，帖前五 18 的「凡事」，和罗八 28 的「万事」，其希腊原文都是同一个字 "pas"，意思是「所有，任何

情况」。喜乐并不受限制于处境，在任何情况下都可以喜乐，包括了苦难。

二. 要在「主里面」喜乐

腓四 4 说要「靠主」常常喜乐，英文是 "rejoice (chairō) in the Lord"，即要在主里面喜乐。吕振中译本作「时常在主里喜乐」。回到太五 11-12 的根基上，即是以主耶稣的角度，看待艰难的处境。我们每在「软弱、凌辱、急难、逼迫、困苦」中 (林后十二 9-10)，愈是不依凭己力 (腓三 3) 而专心靠主 (在主里面)，便愈得主的能力，以致得胜(喜乐)有余了 (罗八 35-37)。

三. 上帝的参与

腓四 7 说在基督耶稣里，上帝的平安必保守我们的心怀意念。帖前五 18 说上帝的旨意，是叫我们在所有境况中都有感谢的心灵，因为上帝在掌管着每一个艰难的时刻。当我们把这两处经文连结到罗八 28，就可以看见，上帝可以使用每一个处境，一方面给予我们意想不到的平安，另一方面促使每一个处境使我们得益处。李思敬之阐释诗廿三四「你的杖、你的竿，都安慰我」，就指出艰难(即「杖」和「竿」)其实是祝福，是神的同在(所以我们可以喜乐)。

现实的生活，常蚕蚀着我们的喜乐和盼望。我们喜乐的根基是神的爱(罗五 8)。我们可以喜乐，不管我此刻是否得胜、事奉是否成功。靠着主耶稣的宝血，我们可以坦然无惧地来到神面前 (来十 19)，当然也可以放心喜乐。我们与天父的团契 (fellowship) 有时会因为罪咎而闭塞，但作为神儿女的关系 (relationship) 却永远不变 (参司可福串注圣经，约翰一书一 7 注释)。在主耶稣里，我们随时坦然于喜乐，或在恩中、或受逼迫、或陷于困境。

见证

活得有意義

香港 容显怀

信自己

小时候住在一个不到 250 平方呎的斗室，哪不单是一家六口起居之所，也是爸爸制造铁闸的工场。不知从什么时候开始，爸爸经常酗酒，亦染上赌癖，债主经常找上门。最后，妈妈要到工厂里去做工，我们也要在家中穿胶花帮补家计。姐姐读完中一便辍学。爸爸在某些方面不能自制，但他仍是望子成龙的。为准备我升上中学，他特意请了我小学老师，在开学前给我补习。无论家境如何转变，我都有充足的零用钱上学，使我可以专心学业，最后还考上大学。毕业后当中学教师 9 年，辗转获大学教育学院聘任。

艰苦的成长经历使我相信成功须苦干、需要靠自己，并渐渐养成「人定胜天」的观念，使我长期抗拒信靠神。由年青时在一所天主教中学开始，至儿子、太太和岳母都先后信主，我始终如一——坚持信自己！

「裸退」的决定

退休前一年，身体发出连串的讯号提醒我是时候退休了，但因太喜欢自己的工作，思前想后——退还是不退？「半退」还是「裸退」？几经挣扎后，觉得唯有「裸退」才可以让我这个工作狂真的退下来。一年后正式退休，发现癌症指数再度超标，顿时坐立不安，想起妹夫送给我的一本书(HALF TIME: from success to significance; 作者 Bob Buford)。看到 success 和 significance 两个

字，我问自己：我是否成功？我所成就的是否有意义？自己毕生从事教育工作，学生无数，当中很多都是好老师，用生命影响生命。故此，认为自己是成功的、所成就的都具意义的。但我知道，作者所指的 **success** 和 **significance** 跟我所认知的是否一致呢？

对书中下面的一句说话特别有共鸣，忍不住读出来跟太太分享，虽然当时她是在一个半醒半睡的状态当中。

God's desire is for you to serve Him just by being who you are, by using what he gave you to work with. (Buford, p.160)

读到这句时，我问自己：上帝给我的恩赐是什么？回顾自己的大半生，我醒觉到自己是多么蒙恩！我应该用上帝给我哪些恩赐去事奉祂呢？经深思后，我低头向神祷告：神哪，感谢您给我说话能力和教导别人的恩赐，我愿意将我的余生交托给您，将更多人带到主的面前。接着，我的内心有着前所未有的平静，把生与死的问题完全放下了，因我深信主已经给我一个很好的安排！至此，我明白不应再追问自己是否一个成功人士；而是要以 **Bob Buford** 为榜样，去追求具意义的新生命！对我来说就是：事奉主！

当头棒喝的决志过程

为事奉主，我向儿子和家人表示希望参加他们教会的启发班，他们听了都为我而高兴。可是启发班已经开始了，下一期是 6 个月。我按耐不住发了一个电邮给启发班的负责人，陈述我的健康情况和渴望认识神，请求作特别处理，批准我中途加入。感谢主，一天后我收到教会的正面回应。你们祈求，就给你们；寻找，就寻见；叩门，就给你们开门。(马太福音七 7)

启发班第一堂的讲题是：什么是罪？起初我认为罪不外乎是哪些奸淫掳掠、谋财害命等罪行，我怎可能是一个罪人呢。殊不知，当传道人指出「自我中心」(不以神为行事的中心)都是罪的一种，我边听，边反思。立时间，我感到脸红耳赤，因想起最近发给太太的一个 WhatsApp 讯息，内容撮要如下：对不起，刚才发很大的脾气，我想原因是：

1. 最近又受癌指数超标的消息影响，…

2. 我不想这么早退休，因为我怕你要我做家务、尤其是洗碗！是真的！我小时候已经用妈妈给我上学用剩下来的零用钱叫妹妹代劳 (因自小我们四兄弟姊妹便要轮流分担家务)！

想到这里，我醒觉到我是何等自大和以自己为中心，忽略和看不起身边的人，认为洗碗和做家务是卑微的工作，不值我花时间在这方面。我的时间是宝贵的，应该花在有意义的地方。更甚者，我还利用父母对自己的厚待(我是家中唯一能每星期都有零用钱，弟妹都没有，因为他们在附近的学校就读)，欺诈妹妹为我代劳。回想起来，觉得真对不起妹妹！心感内疚！

所以，当传道人呼召谁人愿意接受主耶稣为生命中的救主时，我毫不犹疑把手举起来，因我确切知道自己是彻头彻尾、罪加一等的罪人。感谢主，给我当头的棒喝，叫我认清自己过去所犯的错，使我诚心诚意接受祂为我心中之救赎主！

可是蒙恩的却是我这个自大、又经常以自我为中心的被造者，实在不配。我无以为报，谨诚心将此见证献上，希望能引领更多人到主的面前！荣耀归于主！

香港基督教會史 (二) :

開基與自立

香港 陈永康

香港基督教会史的发展，当以 1949 年为分水岭，划分为前后两大时期。自 1841 年至 1949 年为欧美差会来港开基，及华人自立教会之出现，宣称之为「开基与自立时期」。其中 1937 年中日战争爆发，欧美在华差会总部，相继南移香港，促成香港在近代中国基督教史上，由欧美差会的“后勤基地”转而成为“司令台”的地位。随着 1949 年中国大陆建立中华人民共和国后，由于革命与韩战的关系，新政府成立三自爱国革新教会，并终止欧美差会在华宣教。大批欧美传教士及华人教牧、信徒相继南移香江，促成香港基督教会的复兴及蓬勃发展，而以 1997 年回归中国的“97 问题”，推动本港华人教会的移民海外，是为「复兴与回归」时期。香港由是成为海内外华人教会的“中转站”，并于回归后，纷纷回国参与国内三自教会的扩充建设，促使国内教会事业的不断发展。香港基督教会由是成为国内与海外华人教会的桥梁，带动 21 世纪华人教会的“繁荣”景象。本文首对 1949 年前香港基督教会的开基及华人自立教会出现的时期进行探究。

就 1841 年香港开埠，欧美差会相继来港，以香港为基地，谋求进入中国大陆开拓工场。故其初香港基督教会乃以西人教会为主，据邢福增依据港府所出版《蓝皮书》(Hong Kong Blue Books) 的统计，直至 1876 年华人教会的主日崇拜始见首次超过西人。1897 年起，华人参加主日崇拜突破千人，至 1908 年起达 2,000 多人，

1938 年为 6,000 人，若加入《蓝皮书》没有收录的宗派及会堂，其时本港信徒人数估计接近万人，为全港人口的 0.6%。

¹ 其中在香港开基的欧美教会，依次为美国浸信宗、英国圣公宗、公理宗、信义宗及循道宗，以下说明美国浸信会入港宣教开基的历程。

（一）美国浸信会的开基

香港开埠的宣教事业，乃由美国浸信会传教士首开其先。早于 1835 年，该会首先差派列治文（Richmond）第一浸信会之叔末士、叔何显理（J. Lewis Shuck, 1812-1863; Henrietta Hall Shuck, 1817-1844）二人来华宣教。由于清廷禁教，只得于星加坡及澳门停留，前后 6 年，无法进行宣教，只得勤学华语，为未来宣教作预备。稍后，另一位浸信会传教士罗孝全（I. J. Roberts, 1802-1871）亦于 1837 年抵达澳门，加入传教行列。及至鸦片战争（1839-1842）时，当英军占领香港，随着胜利的来临，罗孝全率先自澳门迁入香港，是为第一位来港宣教的西方传教士。而叔末士夫妇亦随之而至，三人相继在港岛建堂宣教。

叔末士夫妇早于鸦片战争前夕，已一度自澳门来港游历，留下深刻及美好印象。叔师母于家书中曾说：「香港港口之美，冠甲全球，……并有高耸入云的丘山，环列四周，青翠美丽，目不暇给……。」及至香港成为英国殖民地，叔牧遂于 1842 年 3 月偕妻儿由澳门至香港，并于同年 5 月 15 日，在皇后大道，成立本港首间浸信会，至 7 月 19 日，进而建成新礼拜堂。该堂不但为本港首

¹ 邢福增：《香港基督教史研究导论》（香港：建道神学院，2004），页 6-7。

间礼拜堂，亦为近代中国第一教堂，深具历史意义。该会在新堂成立后，每周日举行中、英文崇拜各两次，逢周四、五则举行英文讲座，周二为会友聚会。其间又于 6 月 19 日设立街市浸信会，并以粤、英双语向本港军警、平民进行宣教。而早到香港的罗孝全则至港岛南部赤柱，建立教堂，向当地的英军及操潮语的渔民传教。与此同时，同会于泰国曼谷传教的磷为仁（William Dean, 1807-1895）亦于 1843 年由曼谷来港，借街市浸信会宣教，并于 1843 年 5 月 28 日，建立中国教会史上第一所潮语浸信会，是为美国浸信会在本港之开基情形。

及至 1845 年，由于美国浸信会出现分裂，在港之叔末士及罗孝全改属美南差会（South Baptist Convention），而磷为仁则改属美北差会（Northern Baptist Convention）。美南差会决定以中国为其首要的宣教工场，故叔、罗二牧遂相继自香港转移至广州及上海开教。本港粤语事工，由是沉寂，而留港的美北差会仍以本港为宣教工场。至 1847 年，且派约翰生（John W. Johnson）夫妇来港宣教，约牧在港 11 年（1849-1860），仍以潮语宣教，吸纳潮语信徒。并于 1851 年由于约师母去世，续娶荷兰籍的女传教士露明娜（Lumina Wakker）为妻，此位“新”约师母对于稍后浸信会在港宣教事工的复兴，贡献良多。及至 1860 年第二次鸦片战争爆发（1856-1860），香港出现排外，发生“毒面包事件”（1857），约翰生夫妇亦吃了毒面包，幸而无碍。随着战后潮州（汕头）开为通商口岸，美北差会以约翰生为首，决定进入潮州内地，开拓工场。浸信会在港宣教事工由是停滞，是为香港浸信会史上的「黑暗时期」。至 1875 年，情况始有新转机。

保險

陈姊妹婚后第二年生了第一胎，在婴儿四个月时已经为她购买人寿保险、教育保险、医疗保险、危疾保险，更早已贮藏了她出生时的脐带血液，以防她日后需要。

好友问她：「那么你岂不是要花上很多金钱为她买这许多保险？」

陈姊妹：「我还替她预备了救恩保险。」

好友：「好像从未听过这种保险，是保什么的？」

陈姊妹：「在她出生后一个月，我便带她到教会接受婴孩洗礼。即使她日后不信教，她至少有一张洗礼证，可以在教会举行婚礼和死时葬在基督教坟场吧。」」

* * * * *

致本港以外读者

2016年1月1日起，香港寄往海外的邮件邮费大幅度提高，并取消印刷品类别收费。本社决定由2016年6月起，寄往香港以外，所有书籍、诗歌、CD，邮费是物品定价的25%。寄往本地的邮费不变，希敬留意。